

马太福音第一片單元二 背景總論(下)

4. 门徒训练和教会

第四，我们要谈的就是门徒训练和教会，这个也是马太福音里面很重要的神学真理。门徒训练，耶稣基督怎么样带领门徒，怎么样训练他们，雕琢他们，使他们能够被神来使用。马太福音描写门徒跟其他的福音描写门徒有一点不太一样，学者认为马太对门徒的描写呈现正面的比较多，负面的比较少。好象在马太福音里面，会显示出门徒的一些优点、长处，比如在十四章三十三节那里，门徒他们懂得敬拜耶稣，称耶稣基督是神的儿子，而在平静风浪那个故事里面，主耶稣责备门徒是在神迹之前，而不是在神迹之后，神迹之前就当风很大的时候，浪很大的时候，门徒害怕，而耶稣责备他们是小信的人。可是马可描写同样的事件，是在耶稣平静风浪以后，责备门徒，显示那个重点强调的不太一样。第一个是在神迹之前，一个是在神迹之后，当然神迹之后责备门徒，门徒必定更加的难堪，更加的困窘。在十三章里面当耶稣基督讲完天国的比喻，耶稣问门徒说，你们听明白了没有？门徒说，我们明白了。那这些都是马太福音里面肯定门徒的优点，门徒的长处，而你跟其他的符类福音比较的时候，符类福音更多的突显门徒的失败，门徒的软弱，但是马太福音里面，也提到门徒的一些小信。比如在八章二十六节，十四章三十一节，十六章第八节，都提到他们是小信的人，有一件事情也许我在这里稍微的提一提，就是有关彼得的角色，天主教喜欢把彼得当做是他们整个教皇制度的第一任的教皇，或教宗。他们喜欢用马太福音十六章作为他们的根据，但是当我们仔细研究马太福音，无论是在第十六章，还是在第十五章，甚至更早在第四章里面，马太福音常常显示出彼得的软弱，不是彼得的成功，不是彼得的刚强。所以其实马太福音并没有刻意要高举彼得，反而是透过很多的事件显明彼得跟我们一样，是一个软弱的，常常失败的门徒。

最后我们要提的就是教会，我们都知道在四福音里面，只有马太提到教会，一共提了两次，一次是在十六章十八节；另外一次在十八章十七节，在十六章那里耶稣这样说，「我还告诉你：你是彼得，我要把我的教会建造在这磐石上，阴间的权柄不能胜过他」。这一节经文非常的宝贵，我们知道这一节至少有三方面很重要的意义，第一个教会不是任何人的，也不是任何宗派的，乃是耶稣的。然后耶稣要把他的教会是建造在这磐石，以后我们会讲磐石，其实是指耶稣基督自己或者是他的教训，不是建造在任何一个人的基础上，乃是建造在耶稣本身上。而第三，阴间的权柄不能胜过他，也就是说教会进入一个属灵的争战里面，面对的仇敌就是魔鬼撒但，但是耶稣已经向跟随他的人保证说有一天你们会发现教会如果依靠我，教会一定会胜过阴间的权势，阴间的权势没办法摧毁教会，没有办法把教会除灭，这是很奇妙的一个事实。过去这两千年来，教会历史已经证明了耶稣基督所说的这一句话，没有落空。「若是不听他们，就告诉教会」，这是在十八章十七节那里所讲的，教会是一个生命的有机体，因为耶稣是教会的元首，所以教会有她属灵的权柄，在十八章那里讲到教会有属灵的权柄，所以可以仲裁教会里面的纠纷。当我们读马太福音的时候，我们会发现，这两处经文提到教会，有一些学者就揣测说恐怕当马太写福音书的时候，当时新兴的教会面临许多的困难挑战和挣扎，所以马太写这一卷福音书，主要是为

了要鼓励造就当时的信徒，使他们可以在这种困难的环境中靠主得胜。

三、目的與读者

我们接着讲第三大点就是马太福音写作的目的，和当时的读者是谁？我们相信一本由圣灵所默示的书，没有理由它只能有一个目的，也就是说马太写作的时候，他可能有多重的目的，而这些目的包括了护教性的，教义性的，鼓励和造就性的。教义性的目的，当然就是要帮助当时的基督徒明白我们做天国的子民，内在的态度，内在的品质，比外在的行为，外在的礼仪更重要。护教性的目的，当然就是要帮助当时的基督徒面对犹太人的批评，犹太人的攻击，使他们相信耶稣基督的的确确就是旧约所预表、所预言的弥赛亚。而鼓励和造就性的目的就是要帮助当时的基督徒，他们面对艰难的环境，使他们在风浪之中仍然可以屹立不摇。我们已经讲过一些神学的重点，而我们也知道马太福音他写作的结构，就是要让当时的读者了解耶稣基督的的确确就是神为犹太人所预备的弥赛亚。而护教性的目的，对当时刚刚兴起的教会来说有特别重大的意义，就是因为当他们面对这些犹太人的挑衅、攻击的时候，他们知道怎么样回应他们的一些非常尖苛的，也是非常尖锐的问题。

究竟马太他写作的时候，他的对象，他的读者是谁？我想大多数的学者都会认为犹太人当然就是马太写作的对象，有四个重要的理由，根据内文我们知道无论是文学的风格，体裁，都是适合针对犹太读者的思维模式。而第二方面书里面的宗旨，神学思想，还有引用旧约内容这些都具有浓厚的犹太人的色彩。第三方面，当马太提到犹太人的一些特别的风俗、习惯跟传统的时候，他不需要多加解释，因为他知道这些读者都明白。另外一方面也是很重要，这是外证，就是第二世纪、第三世纪、甚至第四世纪有不少的教父都认为马太福音是针对犹太人写的，而这些犹太人住在什么地方？是在北非呢？还是在小亚细亚呢？还是在巴勒斯坦？当时犹太人散居在世界各地，而马太写作的时候他主要是针对住在巴勒斯坦，或者说是住耶路撒冷那个地方的犹太人而写的。而我们知道当时的犹太人，信了耶稣基督以后，他们逐渐要离开犹太教这个系统，他们本来是在犹太人的会堂里面敬拜上帝，可是慢慢他们基督徒有自己的聚会，很自然这两个群体就分开来，当这些信主的犹太人离开他们自己的会堂，当然那个压力是很大的，受到整个犹太社会的排挤，误会，甚至毁谤，认为他们是叛徒，他们不要他们的传统，所以马太特别写了这一卷马太福音来鼓励，来帮助这些信主的犹太人，提供更多护教的资源，使他们可以向反对他们的人作见证，甚至影响他们，改变他们的观念，赢得这些反对耶稣的犹太人，使他们信主。在马太福音里面，有好些经文提到跟耶路撒冷有关，比如第二章第三节、十六节；第二十一章第十节；二十七章三到六十六节；二十八章四到十五节这些在耶路撒冷所发生的事情，都是其他的福音书未曾记载的，为什么马太特别写这些事情？他就是假设他的读者都会知道这些事情，而他把这些事情提出来，主要是帮助他的读者能够相信他所写的都是真实的。

四、著书的资料

第四大点，也是当马太写马太福音的时候，他所引用的资料会有哪一些？我想有四方面的资源我们是不能忽略的，

A. 當時的文件

第一方面当马太写马太福音的时候，他有没有任何现存的文字的资料，我在这里姑且先讲所谓两个文件说，这两个文件当然是指马可福音还有所谓的圣言录，

1. 马可福音

我们先谈一下马可福音，究竟是马太先写呢？还是马可先写？也就是马太福音先写呢，还是马可福音先写？这个在学术界里面有很多很多的争论，我们现在看一下如果马可福音先写，这也就是假设马太写作的时候，他引用了不少马可福音的资料，请各位注意，在马可福音里面一共有六百六十一节，而马太福音里面有一千零六十八节，也就是说如果我们假设马可福音先写，而马太是根据马可所写成的福音来写他的福音书的话，那么在马太福音里面，有六百零六节，是出自马可福音。但是从另外一个角度来说，是不是一定长的比短的后写？这也是很重要的一个假设，为什么一定是马可先写，而马太后写？因为可能有一种的假设，因为马可比较短，而马太比较长，所以马太是根据马可作为蓝图，作为蓝本，来写他的福音书。但是从逻辑的角度来说，其实短的也可以后写，不一定短的一定要先写；长的也可以先写，长的不一定要后写。所以这样的话，我们也可以说马可是从马太福音里面用了他其中的六百零六节来编写马可福音书，但是有一个事实，我们不能忽略，当我们去比较这两卷，所谓符类福音书的时候，我们发现当记载的内容是提到事件故事的时候，马可通常会用比较多的篇幅来写，而马太却是用比较少的篇幅来写，好象是浓缩了马可的叙述，我们可以比较很多这类的事件，比如马太福音第八章二十八节到三十四节这个赶鬼的事件，或者说第九章十八节到二十六节使那个患血漏症的女人得到痊愈的事件，我们比较马太福音跟马可福音的记载，马可用四十三节，马太只用了十六节。好，还有很多的事件，我们可以作比较。

另外有一个事实就是说，当记载的内容不是事件，不是故事，而是一些谈论的时候，讲论的时候，马太就用比较多的篇幅来写，而马可用比较少的篇幅来写。比如在第十章里面，谈到门徒的训练，马太是用三十八节来写，马可只用七节来写。比如天国的比喻，马太十三章里面他用五十节来写，可是在马可第四章里面他只用了三十四节来写。所以究竟马可先写，还是马太先写，我们不能从这个长短来做判断，因为其实从逻辑的角度来说，短的可以后写，也可以先写；长的可以后写，也可以先写。但是我们比较这两卷福音书，我们就知道其实他们是有不同的目标，所以他们选择材料的时候当然就会不一样。

另外有一个事实，我们要注意，就是如果我们把马可跟马太放在更大的情境，考究当时的历史的情境的话，当然学者一直到今天还有很多的争论，比如说有关耶路撒冷被拆毁；比如说当时法利赛人他们的表现比较是更多的影响当时所谓拉比的体系，法利赛式的拉比这类的特征等等，这是更大的情境来作比较的时候，在学者里面就有不同的结论。但是我在这里，我的立场是赞成马太先写。马太先写有一个很强，有利的外证，就是第二世纪很多的教父都认为马太是先写的，好象爱任纽，好象革利免，当然这个跟我们的研经没有关系，但是这个研究历史，研究背景资料的时候，我们需要做的一个判断和结论。

2. 圣言录

50: 14 第二就是所谓的圣言录，圣言录是什么？圣言录就是有关耶稣基督所说的话，而耶稣基督所说的话，被编辑而成叫做圣言录，这个文件最早是出现在教父帕比亚的著述中，帕比亚曾经提到马太用亚兰文编写成圣言录，圣言录就是耶稣基督所说的话。这个我想是一个事实，不但是在帕比亚教父的著述中提到，以后还有在其他教父的著述中也提到。在马太写作的过程里面，可能的情形是这样子，他自己是犹太人，所以他的亚兰文、希伯来文应该是很好，另一方面他也受过教育，许多的学者都认为马太他是熟悉旧约的经典，他也是在希腊文方面造诣非常的深，所以他知道怎样处理这两个不同的文字，所以有一个情形就是他自己透过他的管道收集全耶稣基督最重要的谈话，这个就是圣言录，这个圣言录是用亚兰文所写的，最后他透过这个亚兰文的圣言录来写马太福音，而马太福音是用希腊文所写的，这样的情形是非常可能发生的。当然还有一种可能的情形就是说，他先编辑完这个圣言录，这个圣言录有二百五十节，都是耶稣基督的谈论，没有耶稣基督的神迹，和其他的活动。他再根据这个圣言录写一本亚兰文的马太福音这是有可能，然后把马太福音翻译成希腊文，但是今天大部分的学者都不认为马太福音的这个希腊文的版本就是我们所读的这个所谓原文的马太福音是透过翻译产生的。也就是说其实有没有一本马太福音的亚兰本的原著存在，这个在学者中间是存疑的，这里是圣言录的问题。

B. 旧约圣言

好，我们接着要谈旧约，当然马太写作的时候，当时有两种版本的旧约，一个就是七十士译本这个是希腊文的旧约圣经；另外一种当然就是希伯来文的旧约圣经。我们知道在马太福音里面，差不多有超过一百二十次直接或间接引用旧约的经文，可见呢，马太是对旧约的经文是非常熟，无论是希伯来文的旧约圣经，还是七十士译本的希腊文的旧约的圣经，甚至有解经家认为，马太是十二个门徒中间最资深的旧约学者。

C. 亲自参与的事件

第三方面的资料，就是他是十二个门徒中间的一位，当然很多的耶稣基督的言论是他亲耳听到的；很多耶稣基督所行的神迹，所做的事他亲眼看见的，所以这些是他写马太福音的资源。马太他是一个好的学者，写马太福音的时候，有条有理，思路清晰，层次分明，让人容易记忆。

D. 其他资料

当然不是耶稣基督所说所有的话，马太都听过，也不是耶稣所做的所有的事情，马太都看到，所以当然有一些的资料是要透过别的管道他收集来的。其他门徒的口述，还有这些蒙主医治的，蒙主特别恩典的当时的弟兄姐妹，男女老少，他们口传的，或者说亲口告诉马太的这些信息、资料都是马太写马太福音的时候很重要的资源。

五、日期

好，我们下面要谈有关日期，为什么我们刚刚先谈作者马太写的时候他所用的资源，因为我们要决定到底是马可福音先呢？还是马太福音先？因为如果

是马可福音先，很自然马太写作的日期就要往后挪，所以我们决定马可先？或马太先，一定是影响马太写作的日期，十八世纪之前，大部分的传统，对马太福音写作的日期都是公认马太是在主后七十年之前所写的，可是从十八、十九受所谓圣经批判学的影响慢慢把马太福音写作的日期往后挪，甚至他们认为是主后八十年甚至到一百零五年之间所写成的作品。可是我们从历史的资料来看，在第一世纪的末期跟第二世纪的初期，至少有一些历史的文件，让我们很清楚的知道说马太福音写作的日期不会那么的后面，也就是说从《十二使徒遗训》，从当时安提阿的教父伊格拿修，《黑马牧人书》，还有《巴拿巴书信》这些都提到马太福音，意思就是说马太福音的产生一定是在这些历史文献之前。而有两个事情，我们在这里要提的，就是说如果马太福音它是在主后七十年之后才写的，主后七十年也就是圣殿被毁，而在马太福音二十四章里面，耶稣基督亲口预言，有一天圣殿要被拆毁，甚至一块石头不会落在另外一块石头上。如果马太福音真的是在主后七十年之后才写的，为什么马太福音里面没有这样的一句话，说，真的按照主的预言，主后七十年时，圣经就被拆毁了，圣殿拆毁这件事情是历史的事实，从来没有在马太福音里面提过，所以学者认为如果真的是在主后七十年之后所写的，那么马太为什么不提他一向所看重的所谓的应验公式，这个是人觉得很奇怪的事。而我刚刚所提到马太福音其中的一个特色，就是当时拉比是比较属于法利赛式的拉比，而这样的特征从一个角度来说好象是主后七十年之后才有的现象，但是这种特征是否也可能在主后七十年之前就发生的，其实学者还是有争议。政治环境的变迁，可能影响一个人写作的风格，或者说取裁的重点，但是这也不尽然，这也不应该是当作我们判断这卷书写作的日期一个可靠的绝对的一个证据。

好，所以我想根据当时教父给这几卷福音所提的一些理论，来跟大家说明一下，爱任纽是第二世纪很出名的教父，他认为如果我们把这三卷的符类福音作比较，马可是在马太写作之后，也就是说马可写作的时候，可能彼得已经离开人间，所以马可写作的日期，大概是在主后六十五年到六十七年之间，而如果我们假设路加福音是根据马太福音的蓝本来写作，那么路加福音写作是在使徒行传写作之前，如果使徒行传是在六十二年就是主后六十二年到六十三年之间所写的，而我们也知道提摩太前书第五章十八节曾经引用路加福音十章第七节的话，也就是说路加福音写作的日期一定是在使徒行传之前，也是在提摩太前书之前，那么我们稍微把路加福音写作的时间定一个年限，也就是大概主后五十八年左右。那么很自然，如果路加福音是根据马太福音来写作的话，那么马太福音也一定是比路加福音更早。也就是说在路加福音里面，我们可以找到两百五十节是出自马太福音，而这两百五十节是没有在马可福音里面出现的，这样的话，我们大概是可以把马太福音写作的日期放在主后五十年到五十七年之间，甚至再往后挪一两年都可以，也就是说最可能马太福音写作的日期，是主后五十五年到五十八年这个时间。

六、作者

第六方面就是有关的作者，究竟马太福音是不是马太，也就是耶稣基督的门徒之一，马太，这个税吏所写的呢？从外证方面，也就是说当时的古抄本，第二世纪不少重要的抄本，这些抄本包括 Aleph, B, D 这些抄本都有这样的字就

是说「此乃马太之福音」，而学者认为这些字是在主后一百二十五年之前加上去的，意思就是说在主后一百二十五年之前不少的当时的教父，教会的领袖都认为马太福音就是马太所写的，这是外证，我想这个外证，是让我们确信马太福音就是马太所写的很重要的依据。

内证方面我想最重要的三方面，我们来思想，第一就是书里面的暗示；第二就是这个作者引用旧约的方法；第三如果马太真的是马太福音的作者那么是否在书的内容里面可以显示出马太他的职业就是税吏，有没有办法在马太福音里面找到一些关于税吏这项职业特别的象征呢？特别的一些记号呢？特点呢？

第一方面书内的暗示，我们知道在第九章第九节，第十章第三节，讲到马太他是~~税吏犹太人~~，而且我们也知道这里面有很浓的犹太的气味，这个书中犹太的气味可以从三方面显示出来，第一个就是亚兰文的俚语，在马太福音里面没有多加解释，犹太人都懂，好象拉加、魔利，或者二十七章第六节的有一个字「库」，入库，犹太人都懂。第二就是犹太人的风俗，洗手、繸子，这个是犹太人都懂的事情。第三就是犹太人常会关注的一些重点，比如家谱，弥赛亚的名号，大卫之子，禁食，祈祷，守安息日的诫命，还有圣殿的献祭等等，所以这一些特点就是让我们知道整卷的马太福音充满了犹太人的气味。

第二方面就是引用旧约的方法，马太引用旧约的方法就显示他在文学跟神学的造诣上都是相当的出色，他是迦百农人，就是马太是迦百农人，属于希律安提帕所管辖，和那里的希腊文化是鼎盛的，所以马太熟悉希腊文跟希伯来文这是很自然的，和他能够应用旧约经文，因为他熟悉旧约经文，所以他可以运用自如，这些引用旧约的方法，我刚刚已经提过间接直接超过一百二十处，显示他知道怎么样让耶稣他应验了旧约的记载，这件事情在马太福音里面，呈现的可以说是十分的完美，而这样的一个呈现，说明他是一个出色的旧约的学者，也是出色的一个希腊文的专家。

第三方面就是马太的职业，在这卷书里面，我们看到有不少讲到数字，还有细微的事情上，似乎都跟他的专业有关，书里面提到神迹还有讲道的组别格调，家谱世代，女性的名字，等等。学者都认为马太透过这种税吏的训练，让他在选择编排方面可以展现他的长才，所以这也是为什么我们可以肯定马太就是马太福音的作者。而有人认为他很可能是当时门徒团契的秘书，意思是说这马太，真的是在十二个门徒里面最适合写象马太福音这类的著作，一方面你需要对希伯来的文化，希伯来人传统有很深的了解；一方面你要熟悉希腊文，掌握希腊文，知道怎么样让当时的读者，虽然是用希腊文来写有关耶稣基督的传记，但却可以充分的显示出希伯来的文化。

七、历史文献及风格

第七、历史的文献和风格。我提几个重点，这方面不一定是对我们很重要，但是今天因为基督教的信仰也是受到很多的攻击，特别是从学术界而来的攻击，所以我们要了解，当我们读马太福音的时候，我们相信这是神的启示，圣灵的启示，可是从一般所谓报导文学的角度我们来看马太福音的时候，当然根据现

代很严格的标准，引据的精确度，和资料的收集跟排除等性质，可以说这四卷的福音书，没有哪一卷可以在今天标准被称为是历史和传记，可是如果我们把马太福音或其他福音书放在当时的情境，跟其他历史的文献来比较的话，马太或其他福音书的记载的确可以算是历史或者是传记，意思就是说当我们读马太福音的时候，我们要知道马太是存着非常严谨的态度来记载所有的内容。当我们把这些证据收集起来的时候，甚至连最严苛的学者都没有办法推翻马太福音具有非常精确的历史性这个事实。所以我们要相信马太所写的内容是完全符合历史，也就是说马太福音记载的内容是根据真实发生的事来写的，它是很宝贵的历史的文献，如果我们在这样的基础上读马太福音的时候，马太让我们知道耶稣他就是神所膏的弥赛亚，他就是人类的唯一的救主。马太自己他诚心这样的相信，当然他希望所有读他书信的人也相信耶稣就是唯一的救主，他是旧约先知所预言的弥赛亚。两千年的教会历史可以为马太福音的真实性来作见证，马太福音所讲耶稣基督的应许从来没有落空过，耶稣基督的生命依旧在今天影响着亿万人的价值取舍和人生的方向，好，我们总论就讲到这里。