

第十二課（下） 彌迦書（續），那鴻書，西番雅書

彌迦書六章八節是舊約聖經中非常偉大的一節聖經節，它宣告在以色列人中，凡是想得到神恩典的人，他們必須做什麼事情呢？我們幾乎可以把他看成是一個如何得救的經文，這裡這麼說：「世人哪！耶和華已指示你何為善，他向你所要的是什麼呢？只要你行公義，好憐憫，存謙卑的心，與你的神同行。」

所以它講到說人要得拯救，他需要什麼呢？

第一個、必須對神有足夠的尊敬；將神的命令當做真的。讀聖經有一個原則，神對我們的命令，基本上都是顯而易見的。所以我們要把神的命令當做是真的，因為我們如果把神的命令當做是真的，就表示我們對神有真正的尊敬。假如我們對神的命令不當做是真的話，就表示我們對神並沒有真正的尊敬。

然後第二個他講到對神要有什麼呢？它說「憐憫」，它這裡講「憐憫」，這個字就是以前我們所翻譯的那個「堅定不移的忠誠」。我們在何西阿書的時候講到這個「chesed」這個字，講到說，這個字在這裡翻成憐憫，但是其實最好的翻譯是翻成「堅定不移的忠心」。它這裡講到說，你就是要對神有堅定不移的忠心。所以這裡講的「好憐憫」，其實應該是什麼樣子呢？應該「要喜愛對神有堅定不移的忠心」。

它又繼續講到，你要得救，還有一個很重要的態度，就是你要「謙卑」；謙卑的在神面前。新約聖經裡面的法利賽人，他雖符合了第一項的要求，他們很多人卻忽略了第二和第三項的要求。彌迦書第六章第六到第七節，表明了猶太人所持的明顯諷刺的態度。

第六章第六節：「⁶我朝見耶和華，在至高神面前跪拜，當獻上什麼呢？豈可獻一歲的牛犢為燔祭嗎？⁷耶和華豈喜悅千千的公羊，或是萬萬的油河嗎？我豈可為自己的罪過，獻我的長子嗎？為心中的罪惡，獻我身所生的嗎？」

這些問題決不是因為誠心誠意問出來的，它是一個很諷刺的語氣，諷刺的態度。所以表示他們對神並沒有足夠的尊敬，沒有把神的命令當做是真的。而且沒有對神有堅定不移的忠誠，而且對神沒有謙卑的態度。其實這東西在今天也是一樣，今天很多人不願意相信神，或是他相信神，但是他對神也是沒有一個堅定不移的忠誠，在神面前沒有一個謙卑的態度。所以我們常常要問我們自己說，我們是不是跟耶穌時代的那些宗教領袖抱有同樣的態度，抱有同樣的態度。

彌迦書七章五到六節聽起來很熟悉，它講到說「人的仇敵就是自己家裡的人」，我們剛剛有提到。你如果去比較馬太福音十章三十四到三十六節，它這裡這麼說：

「³⁴你們不要想，我來是叫地上太平；我來並不是叫地上太平，乃是叫地上動刀兵。³⁵因為我來是叫與父親生疏，女兒與母親生疏，媳婦與婆婆生疏。³⁶人的仇敵就是自己家裡的人。」

它這裡講到說，「人的仇敵就是自己家裡的人」。耶穌講這句話的時候，

很多人给他很多的解释啊，说了一大堆。其实耶稣讲这句话有一个很重要的信息，他的意思就是，他来是与「审判」有关系，是与那个「主耶和華的日子」，神要降罚的日子是有关系的。耶稣来，是为了那个日子来做预备。所以它这里讲到说，当神降罚的日子的時候，会有怎麼样子的光景呢？会有以上形容的这一些，「人的仇敌就是自己家里的人」这样的光景。所以我们可以去講到很多的解释呀，但是其实这个意思，你如果看弥迦书的话，你就知道耶稣是讲说，他来是「神降罚日子」的前兆，他只是为了那个「主耶和華的日子」来预备的。

还有弥迦书第七章十八节，我刚刚所说的，是一个非常出类拔萃的经文。但是我们要记住一点就是，如果没有罗马书三章二十四到二十六节中所说的那个真理的话，那你如果只看弥迦书第七章十八节的话，你就会认为说，神会做出和他自己的道德相抵触的事情。因为神是有怜悯，愿意赦罪的，但是神也是公义的。所以你们要看弥迦书第七章十八节的时候，你就需要记住这罗马书三章二十四到二十六节：

「²⁴如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。²⁵神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，藉着人的信，要显明神的义；因为他用忍耐的心宽容人先时所犯的罪，²⁶好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。」

它这里讲到说，神的怜悯基本上是有代价的，神所以怜悯是因为有耶稣基督十字架牺牲的那个代价。所以神才可以赦免人的罪，但是人需要什麼呢？需要对神有一个正确的态度，就是我们刚刚讲的，在第六章第八节里面讲到说，你要对神有足够的尊敬，把神的话当作真的。要对神有坚定不移的忠诚，而且要能够愿意谦卑在神面前。

1. 必須對神有足夠的尊敬，將神的命令當真。
2. 對神要有 chesed (在此翻譯成“憐憫”) 堅定不移的忠誠。
3. 謙卑在神的面前。

本書的主題:只用口來服侍神(lip service)會帶來審判(彌迦書與阿摩司書類似)。

我们来看一下，这一本书的主题是什麼呢？我们可以這麼说，你如果只想用口来服事神的话，会带来审判。

其实弥迦书跟阿摩司书非常的相近，它就强调没有行为的信心是死的。

有的人他只是用嘴巴上来敬拜神，他很会赞美呀，很会讲道呀，或是很会祷告啊。但是他的行为并没有办法反应出他口里所说的。这里的信息是说，你如果只是把你的敬拜放在口中，没有办法在你生活上活出来，这样的话，神一定会审判。这不是我讲的，这是先知书所讲的。

「舊約中的雅各書」和「以賽亞書的簡易版」

所以我们不需要去强调弥迦书的主要信息。我们只要记住

「旧约中的雅各书」是哪一本呢？就是弥迦书；

「以赛亚书的简易版」是哪一本呢？就是弥迦书。

你只要记住这两件事情，你就可以把这一本书的主要信息能够记住。

那鴻書

導論

我們繼續來看下一本書叫那鴻，我們先看一下那鴻他所處的時代的背景。先知那鴻和他同時代的哈巴谷和西番雅已從彌迦向前跨了一大步，到了彌迦的歷史的後期。所以從約拿的時代到那鴻的時代，大概經過多少年呢？大概經過一百二十年。從以賽亞、彌迦和何西阿的時代到那鴻時代又經過多久呢？大概經過六十到七十年。那鴻的時代，北國以色列早已經亡國於亞述，被擄到異地去。而且南國最邪惡的王瑪拿西，因他的罪惡，已經將猶大國的靈性，摧毀得體無完膚，你如果參考歷代志下三十三章一到十一節。雖然瑪拿西在作王的後期，悔改歸向神。如果參考歷代志下三十三章十二到十六節，可是他所做下的傷害已經到了萬劫不復的地步了，就是我們講阿摩司書的時候所講的那個爛的果子還有那斜的牆一樣，到那種階段了。在這時代，哈巴谷向神哀求說，「神啊，你還要等多久才來審判這些充滿罪惡的猶太人呢？」，西番雅則再一次提到約珥所講到的一個主題，就是什麼主題呢？就是「主耶和華的日子」，可是他這一次不是講到蝗蟲的災害，而是講到巴比倫大軍來侵犯。

我們來看一下，在歷史上，那鴻應該放到哪一個位置呢？從一個非常實用的觀點，那鴻提供了先知書的第一個時期，就是亞述帝國的時期，和先知書的第二個時期，就是巴比倫帝國時期中的一個歷史的橋梁。他剛好處在這兩個時期的中間，他告訴我們關於亞述帝國傾倒與巴比倫軍的進犯，鑑於當時亞述帝國的首都是尼尼微，因此那鴻所針對的聽眾也是約拿當時所針對的聽眾。可是這兩位先知的信息是截然的不同，

約拿強調神的憐憫，那鴻則強調神的忿怒

約拿那時強調是什麼？強調「神的憐憫」；那鴻只是強調「神的憤怒」，所以這兩本書有很大的對比，雖然都是同樣的聽眾，對象都是指那尼尼微城的人，但是是一個強調「神的憐憫」，一個強調「神的憤怒」。

基於那鴻並沒有告訴我們，他是生在哪一個君王的統治之下，我們就不免納悶。有誰會知道那鴻是什麼時代的人呢？他是什麼時候撰寫這本書的？那鴻書本中有兩個線索，可以讓我們把他撰寫書的時代，縮小到大概五十年之間。

第一個線索，顯然此書是在尼尼微被攻陷之前所寫的，約在主前 612 年。我們知道在主前 612 年，尼尼微被攻陷。

第二個線索，它是在挪亞們城被攻下之後所寫的，就是在那鴻書三章八節裡面的挪亞們城，它是一個埃及著名的城邑，在主前 663 年被亞述攻下。

那鴻書的信息：「神對尼尼微的審判」

你如果問說，那鴻書的信息是什麼呢？如果看一下的話，很清楚就知道他的信息是非常單純；「神對尼尼微的審判」。

我们对那鸿书有一些观点，我们来看一下。那鸿书其实与以赛书中的一个「默示」非常相似。你如果参考以赛亚书十三章到二十三章，在那书中我们讲到一连串的「默示」，所谓「默示」基本上什麼呢？是「严厉的话」，我们讲到「默示」，基本上都是讲严厉的话。都是跟审判有关系，就好像我们说了，先知书的信息都是读坏话，都是讲审判的话。虽然他在审判后带有希望，但是基本上都是讲审判的话。假如说一个神的子民真的是合乎神的心意的话，神就不需要派先知去给他们讲默示了。在以赛亚书裏的默示有些篇幅的长度，就跟整本的那鸿书是一样，所以我们就知道，那鸿书基本上就有一點类似于以赛亚书中的一个默示。

我们注意一下那鸿书是怎麼樣开展他的信息的？下面有几个特别有趣的地方，我们需要注意一下。我们知道先知书最常用的一种文思进展方式，就是所谓的「交响乐曲」的进展的方式。那麼那鸿书第一章就是一个典型的例子，你如果注意到第一章第三节的上半节，和第一章第七节中与它前後文的显明的对比。你如果看第一章第三节，它怎麼说呢：「耶和华不轻易发怒，大有能力。万不以有罪的为无罪。他乘旋风和暴风而来。云彩为他脚下的尘土。」

第七节：「耶和华本为善，在患难的日子为人的保障，并且认得那些投靠他的人。」

你如果看前後的话都是讲「审判」。所以你就知道，那鸿也是用「交响乐式」的，用「对比的方式」把他的信息，把他衬托出来。在这一个充满神愤怒的书里面，你就发觉刚刚所读的这两节经文，就好像鹤立鸡群的那样突出，因为他强调神的「耐性」和「良善」。当我们被神审判的时候，我们只看到神的审判、神的愤怒，其实在神在审判愤怒之前，已经有很长时间的等待。

整本书中明显的、最突出部分，就是讲到「神至高无上的权柄」，这可以做像

以赛亚书第四十章十五节、二十三、二十四节，或诗篇第二篇的「最佳的示範」。

你如果看以赛亚书四十章十五节：「看哪！万民都像水桶的一滴，又算如天平上的微尘；他举起众海岛，好像极微之物」。

二十三节：「²³他使君王归于虚无；使地上的审判官成为虚空。²⁴他们是刚才栽上，刚才种上，根也刚才扎在地里，他一吹在其上，便都枯干；旋风将他们吹去，像碎桔一样。」

那鸿书中有哪些地方显示说，尼尼微的倾覆是完全因为神的主权所造成的，我们可以看一下经文里面就知道，尼尼微的倾覆是因为神行使他的主权而造成的。我们把经文列下来；在第一章第二到三节，第一章四到五节，第一章第六节和第八节，第二章五到十九节。

我们再看一下，第一章第十五节所说的：「看哪！有报好信传平安之人的脚登山。」听起来好像很熟悉。我们知道在以赛亚书五十二章七节里面，

他在描述说，那位来「宣告神国度將來统治他人民」的人，用这个词来宣告。然后在罗马书第十五章第十五节，則是被应用来講那些「传福音」人的身上。但是在那鸿书里面，他是怎麼用呢？他是用在那些「宣告尼尼微城倾覆」的人。所以我们虽然是看同样的经文，但是我们要知道他所用的目的是不一样的。所以我们如果常常想要用「以经解经」的時候，就需要知道它在这里所形容的目的，其实是不一样的目的。

最有趣的一点，那鸿将那伟大的亚述军队描写成一群蝗虫；可是约珥却将入侵的蝗虫，描写成一群人的军队。你如果看约珥书三章十五到十七节你就知道，他描写这些蝗虫，好像描写人的军队一样，但是在那鸿书里面，却把这些人的军队描写成一群蝗虫。

那鴻書對歷史的特殊貢獻

我们来讲一下，那鸿书对历史的贡献，特殊的贡献。我以下讲的这东西并不是十分属灵，因为那鸿书的信息非常单纯，就是讲到神的审判，讲到神的权柄，讲到神的威严。你如果说，它里面有很多经文是讲什麼呢？其实它是有一些历史记载，所以这些历史记载并不是很属灵的东西，但是我们可以把他讲出来，这是很有趣。

在那鸿书第二章第一节到第三章第三节，可以算是描写古代一个城池被包围的情形，最历历如繪的描述出来的文獻。你如果阅读这几章经节你就知道。有一些是形容在城里面亚述守卫的兵丁，有一些是形容在外面攻打巴比伦的军队；

你如果看亚述抵御的守军，就好像在第二章第一节、五节、六节、七节、八节、十节、十一到十二节，还有十三节和三章第一节。

那有一些是形容巴比伦得胜的军队；第二章第三节、第四节、九节、还有第三章二节到第三节，这就是那鸿书主要所讲的。

西番雅书

導論

我们现在来看西番雅书，从西番雅书第一章第一节，我们很明显可以得到一个结论。西番雅是希西家王的玄孙，从以赛亚、弥迦、何西阿到他的时代，已经是经过很长的时间，基于西番雅预言了关于尼尼微失陷的事，你如果再看二章十三节。因此他应该是在英明的约西亚王早期的时候作先知的，可能是在拿鸿和哈巴谷之后的几年。我们先前讨论过，有时候先知在他的预言中会同时看到近期和远期将要发生的事件，西番雅的预言就是这种情形。他预言中具有近期和远期的双重的意义。所以当你读这本小书的时候，不免会去想说，哪些经节是指主前 606 年到 586 年之间，神用巴比伦来惩罚耶路撒冷的事情，好像在第一章第八到十三节。哪些经节是指将来神要审判万国之事，例如三章第八节。也许我们读这些的时候，根本不需要有这样的区分。因为他都是讲神的审判，当我们读这神的审判的时候，我们主要目的是为了要提醒我们自己，要能遵行神的旨意，我们也可

以去区分它近期或远期的，但是我们也许不需要去这样的区分。

我们不需要把这本书看得太多，我们马上就发觉，西番雅在讲到一个日子，讲到一个特别的日子。你如果看第一章第七节，第一章十四到十八节，第二章二到三节，这个日子的全名是什麽呢？就是我们前面所常常提到的，旧约圣经里面常常提到一个日子，就是所谓的“主耶和华的日子”，就是神降灾的日子，神惩罚的日子。你如果看到前面我们的讲义，你就知道，这个震动世界之事的重大意义，就是什麽叫“主耶和华的日子”，是指什麽样的日子？这就是主题，西番雅书的主题就是讲到“主耶和华的日子”，这跟约珥书一样，但是约珥书主要是讲那「蝗虫之灾」。

我们来看一下西番雅书整个思路，我们已经注意到在这小先知书中，我们已经讲了这麽多课以后。你如果仔细去回想的话你就发觉，大部分从头到尾都是讲什麽呢？都是讲「神的审判」，直到最后才講到有一点点讲「神国度的荣耀」。所以你如果要问说小先知书主要讲什麽呢？就是讲「神的审判」。所以说，如果你读小先知书，还读不出神的审判的话，表示你根本没有读到小先知书，當然他也有讲到一点点的神国度的荣耀。

我们看到说，讲到「神的审判」，它是从第一章第一节到第三章第八节。神的审判显然是针对那些他自己悖逆的子民，就是犹太人，就是指耶路撒冷。在这里的神的审判，主要是讲到耶路撒冷，虽然在一些解经的书中间常常认为，第一章第二节到第三节是指说神对全世界恶人所作的审判。可是西番雅可能是用诗人所惯用的一种所谓「夸张的修辞法」，来形容犹大地一切的东西都将完全的毁坏。在第一章第四节到第二章第三节，还有第三章第一到第七节里面的夸张的用词。犹太人写东西的时候，常常喜欢用夸张的字眼，甚至在耶稣的时代，他们也常常用这种夸张的字眼，耶稣也常常用这种夸张的字眼，夸张的修辞法，来强调他的信息。所以我们也可以说，这里可能是用诗人所惯用的夸张的修辞法，来形容犹太全地一切东西都将完全的被毁坏。

然后他在这里，再将其他几个国家加上来，就是他先講犹大和耶路撒冷所要遭受的毁坏，然后他再加上一些其他的国家，在二章第四到十五节。这些国家在巴比伦大征服中也遭到池鱼之殃。

在第一章第二节中所用的「从地上剪除」，这个「地」字在希伯来文 *adamah* 所用的字，和第二章第三节中所用的「世上」，希伯来文是用另外一个字 *eretz*，并不完全是指全世界，因为「全世界」在希伯来文字是用是另外一个字 *tebel*。

那从历史的背景来看，第一章第七节所说的「祭物」是指什麽呢？或是指谁呢？第一章第七节中「他的客」是指谁呢？你把这一节与以赛亚书三十四章六节来相比照的话。在以赛亚书中，神的祭物是指那些仇恨、辱骂神子民的人，你看以赛亚书三十四章第六节：「耶和华的刀满了血，用脂

油和羊羔公山羊的血，并公绵羊腰子的脂油滋润的；因为耶和华在波斯拉有献祭的事，在以东地大行杀戮。」

这个「祭物」基本上是指什麼？你可以看一下。

主前 586 年尼布甲尼撒王从「鱼门」进入耶路撒冷，这是参考第一章第十节。本书描写到亚述国之所以遭到神的审判，是因为他们的骄傲。这在第二章第十节，还有第十三到十五节，这似乎与巴比伦所遭遇到审判的原因是完全一样的。你看以赛亚书四十七章一到八节，还有第十到十一节。

我们也千萬不要错过在第三章第二节里面，对耶路撒冷的四重罪状的描述，这是何等的可悲。他一步一步的走下坡的次序，很可悲的就是，这历史还在重演。你们是否能够想出一些实际的步骤，来预防发生这样的事情呢？我们可以把他写下来。

第三章第二节：「他不听从命令，不领受训诲，不倚靠耶和华，不亲近他的神。」

这里讲到说犹太人他们是怎样一步一步的走下坡。这其实也可以用来讲我们基督徒，也是有同样的光景；

不聽從命令，
不領受訓誨，
不倚靠耶和華，
不親近她的神。

这一段中有些经文描写神在最后所降下的“主耶和华的日子”。我们来看一下，第三章第九到二十节立刻就提到这个神国度的应许，而从我们现在的角度来看，神国度是将来为他的子民所预备的。因此当西番雅在描述前一段审判的情形的时候，他以为，那是对他当世代的人所说的，圣灵所想的其实是比他所想的还要更远的多。我们知道第三章第八节显然是论到全世界。

我们来看一下；那时，就是主的日子以后，神的国度的福祉和极大的喜乐。第三章第九到二十节。当我们读到第三章第九节的时候，就来到主耶和华日子过了以后的那个时期，我们发觉从第九节一直到本书的末了，都充满了文情并茂的文字。有些已经成了千古的名言，圣经中再没有其它的经文，可以比这里描写的更清楚，所以我们把这些，我们一起来看一下。从第三章第九节开始来看，

第九节：「那时，我必使万民用清洁的言语，好求告我耶和华的名，同心合意地事奉我。」

它讲說那时神的子民将要什麼呢？用「清洁的言语」，你如果参考雅各书第三章第二节，他讲说：「原来我们在许多事上都有过失；若有人在话语上没有过失，他就是完全人，也能勒住自己的全身。」

所以言语的清洁是神的选民非常重要的一个指标，我们需要在言语上能够清洁，来显明我们是属于神的人。它这里讲到，那时，这些人可以用清洁的言语來求告耶和华的名。

它这里又讲到「对神的忠诚」，对神的忠诚。它讲到「求告耶和华的名」，

「事奉我」。

然後另外又讲到一件事情，讲到什麼呢？讲到「同心合意地事奉神」，同心合意地事奉神。

然后第三章第十一节就讲到一个事实，三章第十一节：

「当那日你必不因你一切得罪我的事，自觉羞愧；因为那时我必从你中间除掉矜夸高傲之辈，你也不再于我的圣山狂傲。」

那时「不自觉羞愧」，事實上他们的羞愧会怎麼样子的呢？会变成「赞美和尊荣」，这也是在第三章第十一节。

你如果从第十二节、十四节和十七节中，就能找到他描写三个淋漓尽致的的事实。他说，「成为困苦贫寒之民」就是温柔谦卑了，第三章第十二节：

「我却要在你中间，留下困苦贫寒的民；他们必投靠耶和華的名。」

并且他们将什麼呢？将「歌唱」，「欢呼」，「满心欢喜快乐」；

第十四节：「锡安的民啊！应当歌唱；以色列啊！应当欢呼；耶路撒冷的民哪！应当满心欢喜快乐。」

为什麼呢？「因为耶和華已除去你的刑罚，赶出你的仇敌。以色列的王耶和華在你中间，你必不再惧怕灾祸。」這在三章第十五节。

当那日，第三章第十七节：

「耶和華你的神，是施行拯救，大有能力的主，他在你中间必因你欢欣喜乐，默然爱你，且因你喜乐而欢呼。」

神会什麼呢？

神「必因你欢欣喜乐」，

「默然爱你」。其实应该是说，「他用他的爱使你的心安静」，这样的翻译是比较能够翻出他那个字的意思，

「且因你喜乐而欢呼」；你可以参考帖撒罗尼迦书前书四章十六节。神会因我，我们的喜乐而欢呼。

这里就带出来神在新约里面对我们的期许，神在旧约藉着先知对以色列人有这样的盼望，在新约里面，他也对我们也有类似的盼望。虽然我们的行为还没有完全的表现出来，但是我们应该是使用清洁的言语之民，在彼得前书第一章二十二到二十三节，他说：「²²你们既因顺从真理，洗净了自己的心，以致爱弟兄没有虚假，就当从心里彼此切实相爱。²³你们蒙了重生，不是由于能坏的种子，乃是由于不能坏的种子，是藉着神活泼常存的道。」

神说，我们已经有一个新的生命，神期盼我们能够用清洁言语，是一个清洁言语的民。

提多书第一章第十五节，「¹⁵在洁净的人凡物都洁净，在污秽不信的人什麼都不洁净，连心地和天良也都污秽了。¹⁶他们说是认识神，行事却和他相背；本是可憎恶的，是悖逆的，在各样善事上是可废弃的。」

二章十四节，「他为我们舍了自己，要赎我们脱离一切罪恶，又洗净我们，特作自己的子民，热心为善。」

所以神是期盼我们是一个什麼呢？「使用清洁言语之民」，反过来是什

麼呢？在马太福音十二章三十四节里面的观点是说，假如一个人心里是邪恶的，口里就会讲出来。所以神期盼我们每个人都有一颗这样的心，「清洁的心」。

我们千万不要误用耶利米书十七章九节里面所讲的这个经文说：「人心比万物都诡诈，坏到极处，谁能识透呢？」来支持说，认为马太福音五章八节这种东西，永远在我们身上不会成真的。耶利米讲这段经文时他所说的心，不是指他在耶利米书十一章二十节，十二章三节，十五章十六节还有二十章十二节中所形容的心，的那种心。而是指说十七章第一节所描写的那种邪恶悖逆的犹太人民的心。

行为上的清洁需要经过一段时间，因为我们需要做很多的抉择，才有办法在行为上能够做出清洁。好像在约翰一书三章三节，和罗马书十二章一到二节。

约翰一书三章三节：「凡向他有这指望的，就洁净自己，像他洁净一样。」

但罗马书第十二章一到二节也是这样讲，他说；神给我们一个重生，给我们一个清洁的心，但是我们清洁的行为是需要我们摆上的，把自己的身体献上，当作活祭。

我们是「温柔谦卑」的人，但不是羞愧的人，如果不是这样的话，那我们是什么原因？让我们经历到暂时的不正常。因为耶稣说，「离了我，你们就不能作什么」。

我们是「以耶和華的名来作我们避难所（信靠他）」的人；

在希伯来书第六章十八节到二十节，彼得前书五章七节，还有马太福音十一章二十到二十八节。我们真的是这样行的吗？

我们真心的相信「我们在爱中合一」，是在这些经文；以弗所书四章一到三节，二十五到三十二节，腓立比书二章一到三节，约翰福音十七章二十到二十三节。

我们是喜乐的人，如果不是的话，那是为什么呢？

在约翰福音十五章十一节，十六章二十四节，还有十七章十三节。

最后的总结，他讲到说，以色列的神将来会怎么样子呢？在第十七节中找到三个描述，我们刚刚所说的，

1. 他在你中间必因你欢欣喜乐；
2. 他必默然爱你，就翻译成「使你在他的爱中安静」，那这意味着什么呢？
3. 且因你喜乐而欢呼。

我们这西番雅书就讲到这里。就是旧约先知书的第一个时期就是到此结束。

第二時期的先知書；耶利米，哀歌，俄巴底亞，以西結及但以理

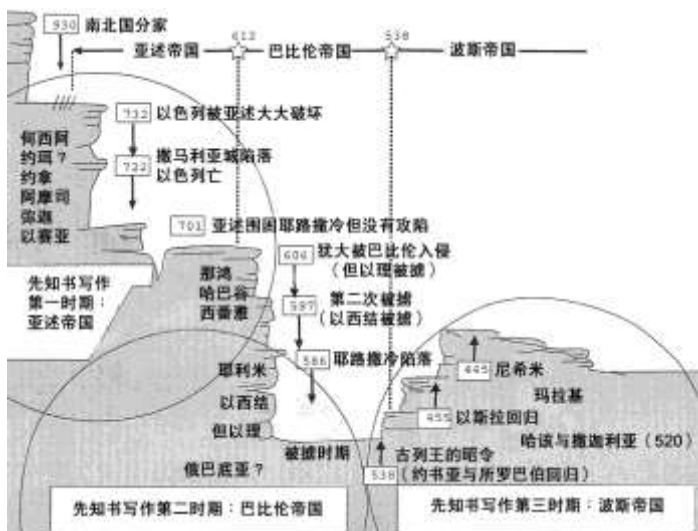
我们在第一课的时候讲到先知书的写作时期，基本上我们可以把他分成三个时期：第一个亚述帝国的时期，第二个是巴比伦帝国的时期，第三个是波斯帝国的时期。我们讲完亚述帝国的时期以后，我们现在就开始来进入巴比伦帝国的时期。

巴比倫帝國時期

这一段时间的先知主要有耶利米，还有俄巴底亚，还有以西结和但以理。耶利米就包括耶利米哀歌，但因为我们要进入巴比伦帝国，我们就需要搭建一些历史桥梁，把在当时所发生的一些事情，把它列出来让我们可以了解一下，当时的情形跟我们所要读的圣经之间的关系。所以我们需要知道到底巴比伦那时的王是叫什麼名字？哪几个主要的战役，像迦基米施战役，或是尼布甲尼撒王这些名词，我们需要去了解，还有伯沙撒王这些名词我们都需要去了解。我们知道在这段时期，以色列国已经亡国了。犹大国在亡国之前，还有亡国之后这一段时期，他的先知基本上就是，我刚刚讲的耶利米。耶利米在犹大国，后来就到埃及去，直到去世。然后以西结和但以理，他们已经是被掳到巴比伦以后才开始作先知。俄巴底亚到底是不是在犹大国亡国以后不久，才写了俄巴底亚书，我们就不是很清楚。所以我们把他归纳到这一段时期里面。

当时世界的盟主，就是主前 612 年到 538 年，那时的世界，我们讲世界是讲中东，不包括中国；世界的盟主是巴比伦。

所以这段时间的先知書有一个鑰字，就是「伟大庄严」，在圣经里面就强调这「伟大庄严」。



我们讲一下，圣经所提的地区和当时所发生的事情：

在主前 640 年，亚扪王（就是犹大王亚扪）他的父亲，就是邪恶的玛拿西王。亚扪王作了两年邪恶无比的王之后，年仅八岁的约西亚就登基为犹大王。约西亚从一开始，他打从心里就想要服事耶和華。

但是在主前 622 年，就是十八年以后，约西亚王二十六岁时，他就下令将

已经荒废许久的圣殿中的斷垣残壁清理干净，在清理的过程，祭司希勒家，（到底是不是耶利米的父亲？），他发现了神的律法书。所以当约西亚王听到律法书上所记载的事以后，就撕裂衣服，且派人去求问耶和華，看有没有办法化解将要临到他们身上的审判，但是女先知户勒大的回答是，审判不会取消，可是不会在他那一段时间临到。因为我们知道神在以赛亚书第六章，已经告诉以赛亚这一个残酷的事实，就是这个毁灭一定会临到的。

神在历代志下七章十四节那时所答应给所罗门王的应许，已经不再可能发生。虽然是如此，约西亚王仍然不惜余力的举行，自撒母耳时代以来最辉煌的逾越节，这是记载在历代志下三十五章十八节。

然后主前 612 年。巴比伦军攻下尼尼微城，这是按照那鸿所预言的。

主前 608 年这位敬虔的约西亚王，他去干预了一件和他不相干的战役，结果在埃及法老尼哥王手下惨遭陨命。他的儿子约哈斯继位为王，仅仅三个月以后，他就惹火了埃及王，被抓到埃及去做俘虏。约西亚的另外一个儿子约雅敬则被立为犹大王。

主前 605 年，法老尼哥举兵北征，去支援在迦基米施的亚述残军，企图联合亚述，那时亚述已经是被打败了，尼尼微被毁。但是亚述的残军，那时想和埃及联合起来，来抵抗巴比伦军队，结果巴比伦的尼布甲尼撒王得到胜利。同年巴比伦军向南征伐，攻下了耶路撒冷，带走一批人质。其中包括但以理、哈那尼雅、米沙利和亚撒利雅。

主前 597 年，犹大王约雅敬因为图谋背叛巴比伦，所以被杀身亡。这是记载在耶利米书三十二章十八到十九节。他的儿子约雅斤继位，可是在短短的三个月的时间，他又想背叛巴比伦，惹怒了尼布甲尼撒王，所以巴比伦军队就率军前来攻打耶路撒冷，将国王和一万个犹太人抓到巴比伦当人质，这时先知以西结也是其中的一个。尼布甲尼撒王将约西亚的另外一个儿子西底家立为新王。

主前 586 年西底家王一直不肯听从先知耶利米的劝告，图谋反抗巴比伦，所以尼布甲尼撒王就率大军来围困耶路撒冷，一年半以后，耶路撒冷城终于失陷，大部分的犹太人被掳到巴比伦去做俘虏，可是耶利米却选择留在犹大。但是不久以后，基大利，就是巴比伦那时指派的一个犹太的省长，被一些犹太人所暗杀，所以其余的犹太人，因为惧怕巴比伦来报仇，就逃到埃及去，他们也强迫耶利米和他一同去埃及，因此后来耶利米在埃及逝世。

思考問題：

1. 為什麼與神同行的基督徒一定能「行公義，好憐憫，并存謙卑的心」？
2. 為什麼將神的命令當真就是對神尊敬及忠誠？如果只用舌頭來服事神，會有怎樣的結果？
3. 基督徒是否也從「不聽從命令。不領受訓誨」開始，走向「不倚靠神，不親近神」的地步？
4. 為什麼基督徒需要在言語上沒有過失呢？